İctihadın iki aşamasından ya da türünden bahsetmek mümkündür. Bunların ilki, nassı anlama çabası; ikincisi ise vakıayı anlama çabasıdır. Nassın anlaşılması, lafızların dilsel özellikleri yanında, tarihi şartların da dikkate alınması ve konulan hükümlerin gerekçelerinin (menat/illet) doğru tespit edilmesi ile mümkündür. Nass üzerinde yapılan ictihadın semeresi, hükümdür. Elde edilen hükmün farklı zamanlarda ve mekanlarda cari kılınması ise hükme mahal olan meselelerin

anlaşılmasıyla mümkündür .

İctihadın bu iki aşaması, bir taraftan nassın, diğer taraftan vakıanın iyi

okunmasını ve anlaşılmasını gerektirmektedir. Nassın ya da vakıanın doğru bir

1. Dr., Din işleri Yüksek Kurulu Uzmanı.

1. GÜNCE:L DİNİ HESELSLER İST!ş;,RE: TOPLP.NT!SI - I!I

şekilde anlaşılmaması, kaçınılmaz olarak, ortaya konan hükümlerin ya nassa ya

da realiteye aykırı olması sonucunu doğuracaktır.

Asırlar boyu Müslüman alimler, iktisadi meseleler karşısında b~nzer bir zihni faaliyet sergilemişlerdir. Öncelikle nasslardan hareketle ribanın kavramsal içeriğini belirleyerek ilgili hükümleri tespit etmişler, daha sonra bu hükümleri

çeşitli iktisadi muameleler için geçerli kılmaya çalışmışlardır. Yaşadığımız asırda

ekonomik faaliyetlerin giderek karmaşıklaştığı aşikardır. Bu nedenle ilahiyatçılar, ictihadın ikinci aşaması olan "realiteyi/vakıayı okuma" n·oktasında eskiye göre daha fazla zorluk çekmektedirler. Çünkü hakkında hüküm verilecek konuların mahiyetinin tam olarak anlaşılması onlar için eskiye göre daha zor olabilmektedir. İktisadi konularda verilen hükümlerden bazılarının ekonomik realiteye aykırı olması da bu durumun bir göstergesidir. Fakat, güncel iktisad.i konulara ilişkin olarak verilen hükümlerin zaman zaman isabetsiz olması, sadece ekonomik realitenin tam olarak anlaşılamamasından kaynaklanmamaktadır. Aksine, nassın çerçevesinin doğru anlaşılamaması da verilen hükümlerin isabetsiz oluşunda etkilidir.

Bu noktada bu çalışmanın ortaya attığı temel sorular şunlardır: Acaba fazlalık

ribası ile ilgili nasslar doğru anlaşılabilmiş midir? Acaba bu nassların

anlaşılmasında lafzi hususlar dışında kalan, tarihsel ve ekonomik şartlar yeterince dikkate alınmış mıdır? Fazlalık ribası ile ilgili olarak ortaya konan hükümler, hem ilahi iradeye hem de ekonomik gerçekliğe ne kadar uygundur?

**il. Nasslarda** Fazlalık Ribası

Sözlük anlamı "fazlalık" olan2 riba, Kur'anın nüzulünden önce de bilinen iktisadi bir kavramdı. İlgili ayetlerde riba'nın Allah tarafından silineceği, zekatın ise bir artış vesilesi kılınacağı, 3 riba yiyen kimselerin şeytan çarpmış kimseler gibi olacağı, 4 Allah ve RasGlü'nünribadan vazgeçmeyenlere savaş ilan ettiği, 5 ve bu kimselerin uhrevi cezasının şiddetli olacağı6 gibi dini tanımlamalara yer

verilmiş, ribanın ekonomik tanımı üzerinde pek durulmamıştır. Bu, riba

kavramının muhataplar tarafından zaten bilinmekte olduğunu göstermektedir. Riba ile ilgili ayetler indiğinde Arapların bildiği ve uyguladığı riba, bir borcun

ödenme zamanı geldiğinde alacaklının borçluya "borcunu ya şimdi öde ya da ödeyeceğin miktarı arttırmak şartıyla daha sonra öde" diyerek ödeme süresini

.uzatma karşılığında aldığı fazlalık şeklindeydi.7 Kur'an'ın indiği dönemde Araplar

* Muhammed b. Mükram İbn Manzür, Lisanü'l - Arab, Diiru Siidir, Beyriıı (b.y.), r-b-v mad., XIV/304.
* 2. Bakara, 276; 30 Rüm, 39.

1. 2. Bakar.i, 275.
2. 2. Bakara, 279.
3. 2. Bakara, 275.
4. Ebu'l-Fidii lsmiiil b . Ömer İbn Kesir, Tefsiru'l-Kur'ani 'l-Azim. Daru Taybe. (b.y.) 1999. 11717.

|  |  |
| --- | --- |
| **1!. C'!'URUM:** ~;..tz ·~·e :.;ız-E:iFl.ASYO~~ !L!Ş!\!S! | **11 3** |

riba olarak bundan başka bir şey bilmiyorlardı.8 Kur'an'dakiriba ayetlerinin, ödeme gününün ertelenmesi (nesle) karşılığında alınan riba ile ilgili olmasından dolayı bu tür ribaya "riba'l-Kur'an"da denmiştir.9 Hz. Peygamber'in veda haccında "Cahiliye ribasından her ne var ise kaldırılmıştır. Sadece (borç olarak verdiğiniz) ana m~lınız size aittir. Haksızlık etmeyecek ve haksızlığa uğramayacaksınız"10 derken "cahiliye ribası" ile kastettiği de budur. 11

Bir tür kredi faizi olan bu riba, günümüzde de neredeyse herkes tarafından bilinmektedir. Bunun yanında daha önce bilinmeyen ve Hz. Peygamber tarafından açıklanan bir riba çeşidi daha ortaya konmuştur ki buna fazlalık ribası (riba'l-fadl)denilmektedir. 12

Fazlalık ribasının açıklandığı en meşhur iki rivayet Ubade b. es-Samıt ve Ebu Said el-Hudrl'yeaittir.13 Ebu Said el-Hudri'denrivayet edilen hadis şu şekildedir:

* "Altınla altını, gümüşle gümüşü, buğdayla buğdayı, arpayla arpayı, hurmayla hurmayı, tuzla tuzu misli misline (eşit miktarda) ve elden ele (peşin) olarak değişin. Her kim fazla verir ya da alırsa riba ile muamelede bulunmuş olur.

Riba'daalan ile verenin durumu birbirine eşittir."14

Ubade b. es-Samit'tenrivayet edilen hadisin sonunda ise yukarıdaki rivayete

. ziyade olarak "bedeller farklı sınıflardan olursa, elden ele olması şartıyla dilediğiniz gibi değiştirebilirsiniz" ifadesi vardır.15 Esnaf-ı sitte (altı sınıf) hadisi

olarak bilinen bu iki rivayet, konu hakkındaki en geniş çerçeveyi

oluşturmaktadır.

* 1 Ebu Abdilliih Muhammed b. Ahmed b. Ebi Bekr b. Ferah Şemsuddio el-Kurtubi, el-Cami' Li Ahkıiıni'l-Kur'an, Dam Aıeıni'l-Kütüh, Riyad (t.y.), lll/356.

9 Ebii.Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selame b. Abdilmelik et-Tahiivi, Şerbu Mearu'l-Asii.r, Aıemil'l-KOtüb, Beyrut 1994. IV/65.

ıo Ebu Diiviid Süleyman b. Eş'as es-Sicistani, SOnen, Diiru'l-Kitab'il-Arabi, Beyni! (ty.), Buyü' 5; Muhammed

b. Yezid Ebu AbcLillab İba Miice eJ-Kazvini, Siloen, Diiru'l-Fikr Beyni! (t.y.), Meniisik 76.

1. Muhammed et-Tiilıir b. Aşılr, et-Tahrir ve't-Tenvir, Dii.ru Sehoün, Tüous 1997. IlIJ79.
2. Tabiivi, Şerhu Meani'l-Asiir, IV/65.
3. Bu iki hadisin bazı kısımlan, bir kaç sababi tarafından aynca rivayet edilmiştir. Mesela Hz. Ömer' den gelen

rivayet, sadece değişimin peşin olması gerekliliğini ihtiva etmekte, aynı cins bedeller arasındaki miktar farklılığının ıibii olacağından bahsetmemektedir. (Ebu Daviid, Buyü' 12.) İbn Nüceyrn, meşhur olduğundan

dolayı hacLisin bazı alimle.r tarafından miltevatir saruldığını ancak mütevatir şartlarını taşımadığını ifade etmekte (Zeyoüddio İbn Nüceyrn, el-Babru'r-Rfilk Şerhu Keozi'd-Dekıiik, Diiru'l-Ma'rife, Beyni! (t.y.)., Vl/138.) ve Cessas'ın şu söziinü nakletmektedir: "R.avilerinin çokluğundan dolayı bu bacLis müıevatire yakın bir hadistir. On alh sababiden rivayet edilmiştir: Ömer , Ubade b. es-Saınit, Ebu Said el-Hudri, Siiriye b. Ebi Süfyan, Bilal, Ebu Hureyre, Mıi'mer b. Abdilliib, Ebu Bekr, Osman, Hişam b. Amir, Bemi, Zeyd b. Erkam, Halid b. Ubeyd, Ebü Bekre, İbn Ömer, Ebu' d-Derdii." (İbn Nüceym, el-Babru'r-Raik, Vl/138) Bu sahabilerin rivayetlerine

bakıldığında her birinin esnaf-ı sitte hacLisinin bir kısmını rivayet ettiği görülnıe(..1ecLir.

ı• Ebu'l-Huseyo Muslim b. el-Haccac b. Muslim en-Nisaburi, el-Caıniu's-Sabib, Dii.ru's-Selaın, Riyad 2000.

Müsiik.iit 15. Hadis no: 4064.

* Muslim, Müsiik.iit 15. Hadis no: 4063.