## İman ve Mahiyeti

**İman Kavramı**

‘Güven içinde bulunmak’ anlamındaki *emn* kökünden gelen *iman*ın asıl sözlük anlamı tasdik etmek, doğrulamak, inanmaktır. Bu manada iman, her- hangi bir haber verenin haberine hiç tereddüt etmeden içten ve kesin olarak inanmaktır.

İman, bir şeyin varlığı hakkında, zihnin güven duygusu içinde ve em- niyette bulunmasıdır. Korku ve şüphenin yerine emin olmanın ve sa- kinliğin hakim olmasıdır. İmanın zıddı küfürdür. Küfür, yalanlama ve inkâr anlamına gelir. Küfrün; örtmek, gizlemek, nankörlük etmek gibi anlamları da vardır.

İ*man* sözcüğü *tasdik* sözcüğü ile aynı anlama gelirken; imanın zıddı olan küfür de yalanlama anlamına gelmektedir. Doğal olarak *tasdik* kelimesi, *tekzib* yani yalanlama kelimesinin zıddı olmaktadır (İbn Manzûr, *Lisânu’l-Arab*, 13/21; Nesefî, *et-Temhîd*, s. 100).

İmanın terim anlamına gelince, bu konuda her bir kelamî mezhebin kendine özgü bir iman tanımı vardır. İman nedir, sorusuna verilen ce- vaplara göre iman tanımlarını şöylece sıralayabiliriz:

1. **İmanı sadece tasdikten ibaret sayanlar:** Sünnî düşüncenin oluşu- munda katkısı büyük olan İmam-ı A’zam ve onun takipçisi sayılan İmam Mâtürîdî’ye göre, imanda asıl olan kalbin tasdiki, yani onayı- dır. Buna göre iman, esasında kalbin tasdikinden ibarettir. Böylece onlara göre iman, Allah’a ve Resûlüne ve onun Yüce Allah’tan getir- diklerinin kesin olduğuna gönülden inanmak, bunların hak ve ger- çek olduklarını kabul etmektir. Eş’ârî’nin de bu tanımı kabul ettiği bilinmektedir. Nitekim Eş’ârî’nin talebesi Bakıllânî’ye göre de iman, Allah’ı tasdik etmektir. Buna göre imanın hakikati ve özünü kalbin tasdiki oluşturur.

İman bir kalp işidir. Dil ile ikrar yeterli değildir. Çünkü kalpleriyle inan- madıkları halde ağızlarıyla “inandık” diyenlerin durumunu Allah yermek- tedir (Mâide, 5 /41). Ayrıca iman ile içi rahat olan kişi, inkâra zorlanır, bunu dil ile ifade etmek zorunda kalırsa imandan çıkmayacağını Allah bildirmektedir (Nahl, 16 /106). Buna karşılık kalpleri iman etmedikleri halde dilleriyle “inandık” diyenlerin de gerçekte mü- min olmadıkları Kur’an’da açıkça vurgulanmaktadır (Mâide, 5 / 41; Hucurât, 49 / 14).

1. **İmanı sadece marifetten ibaret sayanlar:** Cehm b. Safvân ve takipçi- leri bu görüştedirler. Onlara göre iman; yalnızca Allah’ı, Resullerini ve O’ndan gelen her şeyi bilmekten ibarettir. Marifetin dışındaki dil ile ikrar, kalp ile kabullenme, Allah ve Resûlünü sevme, iman değil- dir. Yine ona göre küfür ise Allah’ı bilmemektir. İman ile küfür her ikisi de kalpte bulunur (Eş’arî, *Makâl*ât, I/132-133; Âmidî, *Ebkâru’l- Efkâr*, V/7-8; Izutsu, Toshihiko, İslâm Düşüncesinde İman Kavramı, s.107).
2. **Ameli imana dahil edenler:** Hâricîler başta olmak üzere Mu’tezile ve Şia kelâmcıları, ameli imandan bir cüz kabul etmektedirler. Bunlar hangi taatın imandan sayıldığı üzerinde farklı görüşler ileri sürmüşlerse de hemen hepsi eylemi, imanın tanımı içine dahil et- mişlerdir.
3. **İmanı, hem kalbin hem de organların eylemi olarak görenler:** Bunlara göre iman; bilgi, ikrar ve amelden ibarettir. Ashabu’l- Hadîs’in çoğunluğu bu görüştedirler (Amidî, *Ebkâru’l-Efkâr, V/9).*

**İman Sınıflandırmaları**

İman; inanılacak hususlar bakımından 1) icmalî, 2) tafsilî iman diye ikiye ayrıldığı gibi; kesin delillere dayalı olup-olmamasına göre de 1) taklidî, 2) tahkikî iman diye de ikiye ayrılır.

#### İcmâlî ve Tafsilî İman

1. İcmâlî iman, inanılması gereken şeylere kısaca toptan inanmak de- mektir. Kelime-i Tevhid ve Kelime-i Şehadet cümleleri bunun en özlü biçimde ifadesidir. Gerçekte Allah’ı ve O’nun elçisini tanıyıp kabul eden kişi, Allah’ın peygamber vasıtasıyla gönderdiği dini ve bu arada iman esaslarını da toptan kabul etmiş demektir.
2. Tafsilî iman ise inanılması gereken şeylerin her birine ayrıntılı ola- rak inanmaktır.

#### Taklidî ve Tahkikî İman

1. Kesin bilgi ve delillere dayanmaksızın, çevrenin telkini ile doğup büyüdüğü toplumun inançlarına herhangi bir sorgulama yapmak- sızın inanmaya taklidî iman denir. Böyle bir imana sahip olan ki- şinin imanının yeterli olup-olmadığı tartışma konusudur.
2. Kesin delillere, bilgiye, araştırmaya dayalı imana ise tahkikî iman denir. İmanda aslolan budur. İnsanın neye niçin inandığını araştı- rıp bilmesi gerekir. Araştırıp-soruşturma yapmak, tahkikî imanın oluşmasını sağlar. Böylece insan, kesin bilgilere ulaşır ve neye, niçin inandığının bilincine varır.

Yüce Allah’ın insandan istediği taklidî değil; tahkikî bir imana sahip olmasıdır.

### İman-Bilgi ve Akıl İlişkisi

İman tanımlarında bilgiye en çok yer verenler Mürciî âlimlerdir. Çünkü onlar imanı genelde “marifet” olarak tanımlamışlardır. İmanı bilgi ile özdeşleştirerek rasyonel bir tavır aldığı sanılan Mürcie taraftarlarının genelde bilgiden anladıkları şey farklıdır. Nitekim bunlar, akla dayan- mayan bir inancın ilim ve iman olup-olmayacağı hususunda iki ayrı gö- rüş içinde olmuşlardır. Bir grup, akletme olmaksızın gerçekleşen bir ka- naatin iman olamayacağını savunurken; buna karşılık diğer bir grup ise, akla dayanmayan bir itikadın da iman olabileceğini kabul etmişlerdir.

İmanın sadece bilgiden ibaret olduğunu söyleyenleri Mâtürîdî eleştirmektedir. Sözlükte iman, tasdik; küfür ise tekzip etmek iken; bilginin zıddı, küfür veya tekzib değil, bilmemektir (cehalet). Bir şeyi bilmeyen kimse onu tekzip eden konumunda değildir; dolayısıyla böyle biri, o şeyi tekzip etmekle nitelendirile- mez.Öyle anlaşılıyor ki, iman için bilgiden öte kalple gerçekleşen bir tas- dik olgusu söz konusudur. Bununla birlikte bilgi önemlidir; çünkü bilgi, tasdike yönelten çok önemli bir sebeptir. Nitekim çoğunlukla da bilgi- sizlik tekzip ve inkâra sevketmektedir (Mâtürîdî, *Kitâbu’t-Tevhid*, s. 380).

Bilgi olmadan tasdikin genelde bir anlamı olmaz. Çünkü insan; neye, niçin ve nasıl iman ettiğini ancak akletme yoluyla bilebilir.Dolayısıy- la bilgiye dayanmayan bir iman, gerçek bir iman değildir.

Gerçekte bilgi olmadan tasdikin bir anlamı olmayacağına göre, bilgi tasdikten önce gelir. Çünkü insan bilmediği bir şeye inanmaz.

Bilgi, ister akıl ister nakil yoluyla elde edilmiş olsun, her iki durumda da imandan önce gelir.

Bilginin imana dönüşebilmesi için, kalbin yanı sıra duygular da dev- reye girmelidir. Aklın kabul ettiğini, kalbin de benimseyip içtenlikle tasdik etmesi gerekmektedir. Gerçek bir imanı ifade eden bir bilgi, aynı zamanda tasdiki de barındıran bir bilgidir.

İman-bilgi-akıl ilişkisi bağlamında bilgi kadar önemli diğer bir kav- ram ise, akıldır. Kur’an, akla çok önem vermektedir. Her ne kadar doğrudan “akıl” sözcüğü isim olarak Kur’an’da yer almasa da, onunla hemen hemen aynı anlama gelen *lübb (elbâb), hilm (ehlâm), hicr, nühâ* ve *fuâd* kavramları Kur’an’da kullanılmaktadır (Sırasıyla bkz. Âl-i İmrân,

3 / 190; Tûr, 52 / 32; Fecr, 89 / 5; Tâhâ, 20 / 54; Necm, 53 / 11). Sözü edi- len bütün bu kavramlar, akıl kavramının semantik anlam alanı içinde yer almaktadırlar.

Kur’an, imana giden yolda daha çok işlevsel akla önem verdiğinden, onun işlevlerini en iyi şekilde ortaya koyan bu kavramlar vasıtasıyla mesajını vermiş olmaktadır. Kur’an, düşünen, araştıran, bilen, anla- yan pratik aklın önemine vurgu yapmaktadır. Çünkü bu tür bir akıl, doğru (*hakk*) ile yanlışı (bâtıl) birbirinden ayırt edebilir.İnsanı, diğer varlıklardan üstün kılan da işte bu tür bir işlevsel akıldır (Örneğin bkz. Bakara, 2 / 164; A’râf, 7 / 179). Kişiyi *sahih*, yani doğru imana ve bu imanın gereği olan sâlih, yani yararlı ve uygun eylemlere yönelten de esasen bu akıldır.

Kur’an’da aklın ne olduğundan ziyade, onun görev ve işlevi daha çok önem arzetmektedir. Dolayısıyla “akletme” salt zihinsel bir faaliyet değil, aksine o, daha çok, faal kalbin bir işlevidir.

Aklın en önemli işlevsel görevlerinden biri nazar, yani akıl yürütme- dir (A’râf, 7 / 185). Ayrıca derinliğine düşünmek demek olan *tedebbür* ve *tefekkür* (Nisâ, 4 / 82; Âl-i İmrân, 3 / 191), ince bir kavrayışa sahip olmak anlamına gelen *tefekkuh* (İsrâ, 17 / 46) ile düşünüp anlamak ma- nasındaki *tezekkür* (Bakara, 2 / 269) gibi kavramlar da aklın işlevsel görev alanlarını işleyen Kur’anî kavramlardır.

Kur’an’a göre akletme işlevini gerçekleştiren organ kalptir (Hacc, 22 / 46). Dolayısıyla kalbin , akıl kavramıyla kesin bir ilişkisi vardır. Vahyin iniş yeri (Bakara, 2 / 97) olan kalp, aynı zamanda iman ile, onun zıddı olan inkârın da merkezidir (Nahl, 16 / 22).

İman, “tasdik”, tasdik de bir bilgiyi doğrulamak olduğuna göre, bil- gi, tasdikten, yani imandan önce gelir. Dolayısıyla imanı, doğru bir akıl yürütmenin ürünü olan sağlam bir bilgi zemini üzerine kurmak esastır. Sonuç olarak, aklî delillere dayanan nesnel kesin bir bilgi ile imana ulaşmak, araştırmaya dayalı yani tahkikî bir imanın gereğidir. İmanda önemli olan da budur.

### İman-Eylem İlişkisi ve Amel-i Salih

İman-eylem ilişkisi konusundaki tartışmalar, Hicrî I. asrın ikinci yarı- sından itibaren başlamıştır. Tartışmayı, eylemi imanın parçası olarak gören Hâricîler başlatmıştır. Mürciî âlimler, Hâricîlerin bu anlayışı- na karşı çıkarak, eylemin imanın parçası olmadığını belirtmişlerdir. Daha sonra Mu’tezile’nin de farz olan amelleri iman olarak görmesi ile tartışma devam etmiştir (Amidî, *Ebkâru’l-Efkâr, V/8).*

Hadis taraftarlarının çoğunluğu da ameli, imanın ayrılmaz bir parçası olarak görmüşlerdir. Ehl-i Sünnet içinde sayılan Ashâbu’l – Hadis’i bir tarafa bırakırsak, özellikle Sünnî kelâmcılar, ameli imanın bir parçası olarak görmemişlerdir.

Kur’an-ı Kerim’de iman ile amelin birlikte kullanıldığı birçok ayet var- dır. Kur’an’daki ayetlerde genelde, *“İman edenler ve salih amel işleyen- ler....”* (2. Bakara/277; 10. Yûnus/9; 11. Hûd/23) şeklindedir. Görüldüğü gibi burada amel, imana atfedilmiştir. Bir başka ifade ile iman ile ame- lin beraber zikredildiği ayetlerde iman edenlerle salih amel işleyenler ayrı ayrı zikredilmiştir. Eğer amel, imanın kendisi veya onun bir parçası olsaydı, “iman edenler” denildikten sonra ayrıca bir de “salih amel iş- leyenler” denmesine gerek kalmazdı. Dolayısıyla iman ile amel, birbi- riyle çok sıkı ilişkileri olan iki ayrı şeydir. Çünkü gramer kuralına göre, atfolan (burada amel) başka; kendisine bir şey atfedilen (burada iman) başka olmak zorundadır.

Sonuç olarak amel ile iman aynı şey değildir. Bir başka ifade ile eylem, imandan ayrı, farklı bir şeydir. Nitekim iyi iş yapmayı sürekli salık ve- ren Yüce Allah, yanlış iş yapanları ya da ilâhî buyrukları yerine getir- mede ihmali olanları bizzat Kendisi “mümin” olarak adlandırmaktadır. Bu da gösteriyor ki, yanlış bir amel insanı imandan çıkarmaz, ancak günahkâr yapar.

İman ile eylem arasında çok sıkı bir bağın olduğu da görülmektedir. Yüce Allah’ın, iman ile salih ameli pek çok ayette yan yana zikretmiş olması, bunun en büyük delilidir. Dolayısıyla insanlık yararına uygun *sâlih* ameller, gerçekte ancak sahih, yani doğru bir imanın dışa yansı- ması olarak gerçeleşebilir. Her ne kadar iman, gerçekte kalbin bir eylemi ise de, dışarıya salih ameller ve güzel davranışlar olarak yansır. Sonuçta bir şeyin doğruluğuna inananlar, genelde o şeyin gereğini de yaparlar.

### İman-İslâm İlişkisi

İman ve İslâm kelimeleri sözlükte farklı anlamlara gelir. İman tasdik; yani bir şeyi doğrulamak manasına gelirken; İslâm ise, “itaat etmek, boyun eğmek, bir şeye teslim olmak” gibi anlamlara gelmektedir. Kısaca iman, tasdikten; İslâm ise teslim olmaktan ibarettir, diyebiliriz (Mâtürîdî, Şerhu’l-Fıkhı’l-Ekber, s. 151). Tasdikin yeri kalptir. Teslim ise daha geniş bir kavram olup, hem kalbi hem dili hem de insanın organlarını içine alır.

Kalb, Kur’an’da sıkça kullanılan bir kavram olup akıl ve vicdanı da kapsayacak şekilde kullanılmıştır (Muhammed Ali Cozo, *Mefhûmu’l- Akl ve’l-Kalb fi’l-Kur’an ve’s-Sünne,* 17) Kalb ile akıl bir bütündürler.

Dolayısıyla zaman zaman kalb kelimesi aklın yerine de kullanılır. Ancak bu iki kavram arasında kaplam ve içlem farkı vardır. Kalb te- riminin içine aklın yanısıra, insan bedeninin diğer sistemleri de gir- mektedir. Akıl ise daha soyut bir kavram olup sadece düşünme organı olan beyni ifade etmektedir. Buna göre kalb, akıldan daha geniş bir kavram olup, akılla birlikte duyu organları ve bedenin diğer sistemle- rini de içermektedir (Akbulut, *Sahabe Dönemi İktidar Kavgası,* 227).

Terim olarak İslâm, Allah’ın emirlerine teslim olup O’na itaat etmek; O’nun bildirdiği dinî hükümleri gönülden isteyerek kabul edip benimsemektir. Eş’ârî kelâmının öncülerinden Bâkıllânî’ye göre İslâm, bütün taatları ve Allah’ın emrine teslim olup kabullenmeyi belirten genel bir manayı ifade eder. Dolayısıyla İslâm, imanı da kapsamaktadır (Bakıllânî, et-Temhîd, s. 392).

Mâtürîdî ve Nesefî, imanla İslâm’ın aynı şeyler olduğunu söylemek- tedirler. Bu iki kavram, her ne kadar iki farklı lafızla isimlendirilmiş olsa da, uygulamada her ikisinden de aynı şey amaçlanmaktadır. Ni- tekim

Kur’an-ı Kerim’de: “İslâm’dan başka bir din arayan kimseden bulacağı hiçbir din kabul edilmeyecektir.” (Âl-i İmran, 3 /85) buyurulmaktadır. Bu ayette söz konusu olan İslâm, imanı da içeren, ya da onunla aynı anlama gelen İslâm’dır ve o, Allah’ın dininin adıdır. Dolayısıyla bura- da söz konusu olan İslâm, sonuçta imanla kesin ilişkisi olan ve onunla aynı anlamları içeren bir İslâm’dır (Mâtürîdî, *Kitâbu’t-Tevhid,* s. 393).

İslâm ile imanın farklı kavramlar olduğunu savunanlara göre ise, bu iki kavramın anlattığı birbirinden farklı şeylerdir. Onlar bu görüşle- rine; *Bedevîler ‘inandık’ dediler. De ki: Siz iman etmediniz, ama ‘islâm ol- duk’ (boyun eğdik) deyiniz. Henüz iman kalplerinize yerleşmedi. ” (Hucurât,* 49 /14) ayetini kanıt olarak gösterirler. Ayrıca yine böyle düşünenle- re göre, ünlü Cibril hadisi de imanla İslâm’ın farklı şeyler olduğunu bildirmektedir (Buharî, *İman,* 37; Müslim, *İman,* 1, 6-7). Ancak Cibril hadisinde İslâm nedir, sorusuna verilen cevabın birinci maddesini Allah’a ve Resûlüne iman oluşturmaktadır. Bu ise, İslâm’ın, daha özel bir kavram olan imanı da içeren çok daha genel bir kavram olduğunu gösterir. İman öznel, İslâm ise nesneldir. Dolayısıyla bir bakıma İslam, içteki imanın dışta görünür hale gelmesidir, denilebilir.

Sonuç olarak birbirinin içi-dışı gibi olan bu iki terim arasında sıkı bir ilişki bulunmaktadır. Allah’ın dini anlamındaki “İslam”ın ise, imanı da kapsayan bir kavram olduğu açıktır.